

في تلك العلة بالشرع في جميع النسخ التي هي في هذا الباب من حيث انفسهم الغيب الى ان يكون
 وانفسهم في احد الشطين من حيث انفسهم في هذا الباب من حيث انفسهم الغيب الى ان يكون
 فثبت من جهة الاسم الظاهر بالانفصال من جهة الحق في حق النقيض لنفسه والمؤمن به
 فثبت ان يظهر التوحيد في الشطين الآخر في مقام من الاجم والامر المنة من التبريد والحد
 الحق في الامور المظلمة اليه وتسمية شطرين ليس لتعريف في نفسه بل لتأويل من شطرين
 في علمه ثم انما من حافظ بحفظ الحق الفاسل بين الشطين وتجميع المتصل من
 الاتحاد بالاصل في الاسم الظاهر والامر في اللوام فان الاشياء عين الى اصولها كانت
 بالعبودية فثبت في الحق المشار اليه في حقوله بحيث لا يظهر احكامه المظاهر والحدود
 التي كن من حيث باطن الاسم الظاهر والنسبة الماسة بين الظاهر والباطن في تلك الحقيقة
 العاقلة اي التي يحفظ الحق التي من حيثها مرتبة الانسان الكامل الذي هو الرزق في جميع
 والشهادة ومرتبة يظهر فيها حقيقة العبودية والسادرة واسم المرتبة بلسان الشرع العباد
 في هذه الاحدية والصفات المتعينة فيها كرمي الاسما للثانية والصورة المعقولة للحالة
 من جميع تلك الاسما للثانية واحكامها من حيث بطونها في صورة الالهية ثم كلامه
 السؤال الثالث في وجوب اي في اي مرتبة من مراتب الخلق الالهية الشاملة لافراد
 الاربعة الخصة بكل واحد من مرتبة التي بالوجه الذي وجوده في اربع اقسام العامة للرب
 من اربعة اقسام اما من جهة حقيقة كل مرتبة في مرتبة الماسة للمسوية الى العلم المظلم
 بجميع مراتب الالهية والاسما لية والايام والذكى كالاجاد مطلقا يحصل من الحق من حيث
 الاسم الظاهر والحق والخلق واحكامهم من الاسما لية لكن بحسب الشان الذي في الاله
 التي تعينت في ذلك الشان صورة مطلوبة ما قصد الحق اجاده انما كانا في غيره وفي
 الشان هو الاسم الذي يستند اليه من وجه حقيقة في حق الشان بحسب تيقن حقيقة
 العلوية اي حقيقة ما قصد الحق اجاده ثم تسمية الوجوه واحكام بحسب تيقن ذلك الشان
 الذي هو الاسم فان قلت فالتلذذات المتعة والصورة العلوية التي هي الحقيقة المشرفة
 كيف يمكن احكامها في صور ما وجد بالاسم المتعين تلك الحقيقة فيكون الاسما ايضا مقامة
 تلك الاسما واسم وفوقه وان تسم للثانية في تلك الشان في منع اتحادها من كل
 وجه ولا اختلاف لا باختلاف صفات المتعلق التي هي في جميع منها فذلك تيقن الحاصل في اسم
 برانه واستيعاب التكرار في الحق الماتر انه حقيقة وتخصيص الحاصل السؤال الرابع كيف وجد
 للانسان في هذا السؤال من كيفية وجود الانسان من حيث هو ما قد عرف من الحق حكمة في الحق
 موجود له ومن كيفية الحاصل بحسب مراتب سيره والحوار الاسما لية والاستقرار في حق
 ان كيفية الوجود من حيث نفس الوجود فلا تحق ولا تكشف له لانه مقام حقيقة الكل والأكبر
 الحاصل بطريق الاجاد بحسب الامور المذكورة فتدخل الحق في كل ما في الحق من جهة البتة بل الحاصل
 شفا في كماله وتقعها ما بحسب نسبة الشان في المرتبة والتماسها اي بحسبته معها الحاصل حال

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قد لا يورثه بئس كما ان قلنا انما نحن مرتبة انما من حيث عدم مقاسها بالاولى والاعلى
 احدى الجمع وقلة الانسان الحقيقي الكامل لا طرحه الهية التي لها اسدية
 هي الجمع المنعوتة بحسب المتعاليات من الظهور والباطون والجمع والتفصيل وفيها
 راجع الى القسمة المكونة من حيث اهل الجامع لها وعملت من جهة معرفة من الهية
 الوجودية وفي الغالب المشا والجمع ليس بلا مكان وهو حقيقة العالم وبقية التلخيص من جهة
 كونه عاقل لا من جهة كونه اسما الحق او المعبر عنه كونه الوجودية للهوية ولا من جهة
 كونه حقا او المتعلق حيث وجد الوجودية لا الهية من جهة الوجودية خارجة
 متى نظرت الى العالم بعين الجمع في الوجود بين الحق والخلق رأت حقائق خلق الله الوجود
 الوجود في خلقه في صورة اعيان كثيرة كذا قال تعالى يوم تروى النجوم في
 شوه واحواله فظهرت في اعيان العالم اولى بخلقها في خلقها اولها اولها
 المخلوقات اعيان العالم اولى بخلقها وخلق الوجود لخلقها كل شيء بحسب
 مرتبة حاله فمنسبة الباطون والمجلى حتى ونسبة الظهور والمجلى حتى فالوجود
 في ذلك هذا المقام مرآة احوال الايمان واهيان العالم مرآة الوجود قال في
 الفخرات فمن حيث حقايقنا التي هي صورة علمنا الناسة في عالم الحق ازل
 مرآة الوجود الطلق الدائرة فانه سبحانه في الوجود لسواء هو في خلقه في خلقه
 وحضرة مرآة لحوالنا لخلقنا وقد جازنا فمن لا نذكر الا بعضا لبعضا في
 الحق فحق ما نستطيع فيه وليس في الصفات والاحوال ويوجب فينا نفسه
 من حيث ان رويته لنفسه في مرآة مقابلة له في وجه مخالف لرويته بنفسه في نفسه
 بل لا روية هناك ولا تعبد لان المرآة العاكسة في حكاياها ليس تعبدا بل
 في حكاياها سائر اطلع عليه عرف سرها من الصفات والاحوال والمجلى والحال
 وانه العالم بعبادته وهو مرآة الحق والحق في حكاياها مرآة للعالم وقد رتبنا
 رويته عنه باعيان من الحق وبشرى لا اهل له وقد وجد الجمع بين الامرين ولا
 حقايقه في نفس الامم على الهمزة على مثل ابي امير المير تقسيم كلامه ثم يقول
 وقد توفيق ظهر من هذا الانسان كما قال في التفسير على وجه الحق الكلمة اليه حال الوجود
 والبدن كما اخبر سبحانه والجمع في حقيقة الغيب والاخرى الشهادة فمن الواجب
 ظهرت الاوضاع القدسية من الاخرى ظهرت الطبيعة والاحكام والصور ولهذا
 كان جامعها علم الاحكام ومنسبها حكم المحضات اجمع فلم يتغير مقام جبروتهم الملائكة
 كما قال في وما من الاصل من علمهم واخبر الجسم الطبيعية كانت لموت الانسان المتعبد
 في الحق الجمع بين حكمي الحق والحقيقة او الوجوب والامكان هما احاطا
 لاهما احدا في احوالهما واما يضاف اليها وكلها امتثلنا على اولا خارج عن
 العالم المتعبد وهو مرتبة فلذلك كان بتفصيل الظاهري والباطني في هذا العالم

[illegible]

[illegible]

ونقطة العرش والكرسي وجميع الصور الثمانية وجميع ذلك العصر العظيم ونقطة الاكساف
 والسيوات والولايات جميع صور اجسادها والولايات وبعض اشخاصها والملك المقيت والاحكام
 الثاني لهذا النقطة صورة ادم عليه السلام ونفسه من حيث كلياتها ما كان مخفاه وصورة
 جاسده انما كانت خفية والملك والكرسي من غير وجه واجمال النقطة من حيث محيطها من غير
 كمالها كان او ايمانها من غير حقيقة الحق تعالى عنهم ومشيهم انما كان الصور الجديدة الاكمل
 وحدها ومحيته الاجم ونقطة هذه الصورة الجديدة خفايا الملك والحق والاقطاب
 والابدال ومن كان تحت محيطه كل واحد من الالهة المحيية هذا الكلام من حيث اختلاف
 تلك الكيفيات واسماها واسمها مقابل في التفسير انما كانت الاسماء كانت حرة في اشخاصها
 مشبكية متوافقة بالتوافق والتباين الموحين حكم الابرار والنقض صارت اسرار الخلق
 متناوئة مختلفة لانا احتمات كل احكام الاسماء على منسوب فيحصل منها كيفيات مختلفة
 متروكة متقابلة ثلاث روحية فيجوز في الدين ما يشبه المزاج كما يقال هذا صبر اوي
 من اكل لحمي يقال هذا عبد العز من اكل عسل الظاهر او البطن او هذا جامع وادم في
 السما الاول وعيسى في الثانية الغير ذكر ثم انه يحصل بين تلك الاخرى المعنوية والروحية
 وبين هذه الاخرى الطبيعية اجتماع اخر يظهر له احكام مختلفة تنحصر في ثلاثة اقسام باعتبار
 عليه الاحكام الروحية من حيث صارت الطبيعة تابعة لها كما تستهيكه فيها او بالعكس كما هو
 في علم ذلك يحصل بالكلية في هذا الامر الادوار التي اعطيت لحيث خفية هي في علمه بحسب صفته
 التقسيم سلطنة الخالق كثره ومشته وجامع ومشرى وهو مدبره وذكر هذا كلامه اذا علم
 ذلك ليس العلم كله ما يجري في حصة الجبر والافلاك والارباب طالت الثانية للمعليه حكم الجبر
 الاولي الاعلى والمناسبة الاولى الثانية من الاسماء اصلية ومن الارباب طالت الثانية للمعليه
 فتكون تمام المستوراد ومن الحماة له حقيقة الارب بالمناجاة المجددة للروحية او للمعنوية
 مع سريان حكم الجبر والافلاك في تلك المناجاة بالتمسك والوازنة والاحكام الثابتة بالاشارة
 فيها حصل في الجبر والكرسي من الاسماء والحقائق ويجب ذلك الحاصل في جميعها الروحانية او
 الصورية كما هي في الحياة بالمتكاتف ونحوها من الاتحاد والارب والحق ونحوها كما ليس اعتبارا بل
 من جهة الاتحاد والحقائق في نفس ما ذكرناه في الجبر والمناسبة من الاقسام مائة واخفا
 ومخاداة ومعنوية او صورية وكذا ذكر في احكام الاجتماع على الاسماء المذكورة في التفسير
 تظهر اولاً في علم الارباع كما ذكره في علم الطبيعة ثم في الجبر من العالمين حتى تضمن الاعتدالات
 الثلاثة في الانسان الكامل الخالق ثم الانبساط الظاهر من الامتياز في حكم الجبر كما قال في الامتياز
 والافراق في حركته النابذة بجلته جاء الامتياز على كماله الاتحاد والاشراك اذ اظهر في
 صفة تدويرها في حركته او اخضا ونحوها واذا احتل من حيث بطونه يسمى حسيه او روحية
 او تضادا او تافضا او ماحلة او مابنة ونحوها ثم كل من الظهور والبطون والاشارة
 والافصال التي في الحضرة الالهية والكونية وما بينهما وما بينهما كان او فوقه ولا منظر

[illegible]

الطالب:

2

وہم حکہ

مجلس شورای اسلامی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[Illegible handwritten signature]

[illegible]

[illegible]

تاریخ

[illegible]

